

UNIVERSIDAD DON BOSCO

FACULTAD DE TEOLOGÍA



ESTUDIO DEL LIBRO DEL PROFETA ISAÍAS

TEMAS DE RELEVANCIA

**TRABAJO DE GRADUACIÓN PARA OPTAR AL TÍTULO DE
PROFESORA EN TEOLOGÍA PASTORAL**

Realizado Por: Martha Ruth Rodríguez Andino

Asesor: Lcdo. Atiliano de Jesús Gámez Jarquín.

Soyapango, Julio de 1996

AGRADECIMIENTOS.

- A Dios todo poderoso por haberme dado la sabiduría y el entendimiento necesario para llevar a feliz término la obra comenzada.

- A la Madre del Buen Consejo que me guío en este caminar.

- A mi Superiora que con sus consejos y oraciones me impulsó a seguir adelante y en momentos de duda me animó para no desfallecer en el camino.

- A todas la Hermanas de Comunidad que de una u otra manera me brindaron su apoyo.

- A todos mis profesores que se esforzaron por transmitirme sus conocimientos y en todo momento me brindaron su ayuda.

INDICE

* **Introducción.**

* **Cuestiones Preliminares**

1. Justificación.
2. Planteamiento del problema.
3. Objetivos.

I. Ubicación Histórica del Profeta Isaias.

1. Rasgos Biográficos.
2. Caracter personal del Profeta.
3. Ambiente Histórico.

II. Generalidades del Libro.

1. Tiempo de Redacción.
2. Estructura Literaria.
 - * Primera Parte: 1-39
 - * Segunda Parte: 40-55
 - * Tercera Parte: 56-65

3. Estilo Literario.

3.1 Mensaje Doctrinal.

- a) Monoteísmo Trascendental.
- b) Dios Israel.
- c) Expectación Mesíasica.

III. Temas de Relevancia.

- 1. El Siervo Yahvé.
- 2. El Santo de Israel.
- 3. Los Cánticos del Siervo.

IV. El Resto de Dios.

- 1. El Resto de Israel y la Iglesia reino de Dios.
 - 1.1 El Resto santo de Israel, germen del Nuevo pueblo de Dios.
 - 1.2 El Nuevo pueblo de Dios abierto a las gentes.
 - a) El particularismo de la elección y universalismo de la salvación.
 - b) La apertura a las gentes en el pueblo de Dios de los últimos tiempos.
 - 1.3 La Iglesia como Pueblo de Dios.

V. Exégesis de Isaías Capítulo 65 y 66.

VI. Aplicación Pastoral.

VII. Conclusiones

* Bibliografía

INTRODUCCIÓN

En el presente trabajo se verá cómo el Profeta Isaías se desenvuelve a través de las diversas situaciones que en el cumplimiento de su misión se van presentando. Lo encontraremos interviniendo ante el rey Acaz con ocasión de la guerra siro-efraimita; y en otra parte confortando al rey Ezequias durante el asedio de los ejércitos de Senaquerib a la Ciudad Santa.

La trayectoria histórica del gran profeta se desarrolla justamente en el momento trágico de la crisis político-religiosa planteada por los invasores asirios.

Se le considera el profeta más preclaro y lúcido del Antiguo Testamento. Con entereza fustiga los vicios predominantes de la sociedad de su tiempo, especialmente la falsa religiosidad a base de manifestaciones culturales puramente externas (Is. 1,11-13).

Se verán las razones, por las cuales el profeta fue inspirado a hablar del "resto de Dios", que según él, será constituido por los pobres que se agruparán en torno a Aquel que Dios ha colocado cual piedra preciosa en Jerusalén; y al que mantiene indefectiblemente como el Rey, el Ungido, el Mesías.

Se conocerán los diferentes aspectos que encierra para Isaias, el "Resto de Dios". Así, como de otros temas de relevancia para la pastoral en nuestro país. Y la convicción de que Dios reconstruye a partir de un pequeño grupo fiel nos ayudara a mantener nuestra fe plena de Dios, y que gracias a esos "mediadores de la salvación que alcanzará a las tribus de Jacob..., a los supervivientes de Israel, para llegar finalmente a las naciones de la tierra" (Is. 49,36), de la cual nosotros somos parte.

Se da a conocer la amplitud de la omnipotencia de Dios, que extiende. infinita y absoluta sobre el universo entero. El, es dueño de los destinos humanos, nuestras vidas están en sus manos, y los poderosos de este mundo no son más que polvo a sus ojos.

CUESTIONES PRELIMINARES

1. JUSTIFICACIÓN

Para la fe católica es muy importante el conocimiento y estudio de la Sagrada Escritura; ya que "Los Libros Sagrados enseñan sólidamente, fielmente y sin error la verdad que Dios hizo consignar en dichos libros para salvación nuestra" (DV 11).

Gran parte de nuestra gente conoce e inclusive estudia, los libros sagrados que considera más importantes, como son por ejemplo: Los Evangelios y las Cartas de Pablo; llegando casi a olvidar que la escritura no es sólo eso, sino que es más amplia y que todos los libros son importantes.

Como es importante conocer toda la escritura de manera global, para contribuir a este conocimiento se propone el estudio del libro del profeta Isaías, tomando en cuenta la importancia que éste tiene, su influencia en la predicación y en la vida de Jesús; ya que él mismo recurrió muchas veces al Profeta Isaías, por ejemplo: San Mateo 5, 35; cf. Is. 66,1; y por considerarse Isaías el más grande de los profetas, el profeta de la santidad y del Emmanuel—"Dios con Nosotros" (Is. 7, 14).

Isaías al hablar del "resto"; nos enseñará a confiar de una manera plena en el Señor, y a sentirnos cada vez más miembros de ese resto del Pueblo de Dios.

Confiando en que en el nuevo estado de las cosas todo va estar presidido por la bendición de Yahvé, tendrá lugar una transformación de la naturaleza.

Siendo conscientes de que, para que esto suceda somos nosotros quienes desde ya, debemos trabajar arduamente por ir creando esos cielos nuevas y esa tierra nueva aquí y ahora.

2. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

El planteamiento del problema va muy relacionado con lo que teóricamente se ha encontrado.

Sabiendo que Isaías ha sido uno de los más grandes profetas de la historia del pueblo de Israel; que desempeñó un papel muy importante en la época que le tocó vivir; y que ha sido el que poco a poco fue abriendo brecha respecto al "resto", hasta concluir que la salvación es para todos, es universal, ya no sólo para un "resto", sino, que se nos da a todos los que creen en Dios.

¿Qué importancia tiene el libro del Profeta Isaías y su idea del resto en la fe de nuestro pueblo católico?.

3. OBJETIVO GENERAL

Analizar el libro de Profeta Isaías.

OBJETIVOS ESPECÍFICOS:

- Descubrir que la salvación, en Isaías, lleva consigo la fidelidad de la persona a Dios.
- Analizar los diferentes aspectos que encierra para Isaías el resto de Dios.

Analizar algunos temas de relevancia para la pastoral, que son propuestos por el Profeta Isaías.

I UBICACIÓN HISTÓRICA DEL PROFETA ISAÍAS

Para comprender mejor el libro del Profeta Isaías, es necesario conocer su persona, su historia y sobre todo el ambiente en el cual se desarrolló; motivo por el cual, se inicia este estudio con la ubicación histórica del gran profeta del Antiguo Testamento.

1. RASGOS BIOGRÁFICOS:¹

Es el máximo profeta escritor del Antiguo Testamento. Su nombre en hebreo Yesa Yah o Yesa Yahú. Yahvé Salva, sintetiza su misión de heraldo de la salvación de Israel en una época de invasiones militares y de compromisos sincretistas religiosas. Es llamado hijo de Amos, la tradición supone que Isaías vio sus primeras luces en Jerusalén, capital del reino del sur, por su alta formación literaria, y por su vinculación estrecha a las altas esferas cortesanas durante su predicación profética. Inició su ministerio profético el año de la muerte del rey Ozías de Judá (740 a.C.), es de suponer que naciera por lo menos dos décadas antes es decir, entre los años 770 y 760 a.C., casi contemporáneo de la fundación de Roma. En el 734 a.C. interviene el rey Acaz con ocasión de la guerra siro-

¹CORDERO. García M: Isaías I, en Gran Enciclopedia RIALP. T 13. Edic. Rialp Madrid 1984, Pág. 112.

efraimita; y en el 701 a.C. conforta el rey Ezequías durante el asedio de los ejércitos de Senaquerib a la Ciudad Santa². Estuvo casado, y tuvo dos hijos a los que impuso nombres simbólicos en relación con su misión profética, porque toda su vida tiene para él un carácter simbólico - profético³. Fue llamado al ministerio profético en una célebre visión⁴; que ha tenido una inmensa resonancia en la Teología y en la Liturgia Cristiana.

Según leyendas rabínicas se supone que Isaías pertenecía a la familia real, lo que explicaría su familiaridad con el propio rey Ezequías, y su exquisita preparación literaria, pero los datos bíblicos nada insinúan en este sentido; aunque es verosímil. Tuvo gran influencia en la reforma religiosa iniciada por el piadoso rey Ezequías, se puede decir que fue el alma de la misma. Las relaciones de Isaías con el rey Ezequías fueron cordiales porque éste era profundamente religioso, en contra-posición con su padre Acaz; frente al que el profeta mantuvo una actitud de desconfianza y aún de desafío por su desprecio a Yahvé⁵.

²Is 1,1; 7,1-17.

³Is 8

⁴Is 6.

⁵Is 1,14-17.

Esta situación de desconfianza y aun de hostilidad volvió a reaparecer cuando al morir Ezequías le sucedió su hijo, el impío Manases, que seguía la huellas idolátricas de su abuelo Acáz (2 Re 21. 1-17).

Según la tradición extraacanónica judía el gran profeta fue aserrado por orden de Manases, intransigente y adusto frente a su política ecléctica conforme a las modas del invasor asirio.

2. CARÁCTER PERSONAL DEL PROFETA.*

A través de sus intervenciones públicas ante los reyes de Judá en los momentos de crisis; y en sus desahogos oraculares podemos sorprender las características de su temperamento y genio literario y religioso. Le consideran como el profeta más preclaro y lúcido del Antiguo Testamento. Como constante de su personalidad se destaca su firmeza de carácter, espíritu equilibrado y sereno ante los grandes problemas de su nación. En los momentos críticos de la historia de Judá interviene sin titubear jamás, ante los máximos responsables de la nación para salvar lo que considera sustancial en la trayectoria histórica de su pueblo. su yhavismo profundo, que lo caracteriza, por una

*CORDERO, García M: Isaías I, en Gran Enciclopedia RIALP, T.13 Edic. Rialp, Madrid 1984, Pág.114.

independencia total frente a los juegos diplomáticos de la época que pudieran comprometer los intereses religiosos.

Por eso quiere dar ánimos al rey Acaz cuando se enfrenta con la invasión siro-efraimita. En cambio, cuando se encuentra con un rey piadoso, propenso a aceptar sus apreciaciones, procura mantenerse un tanto alejado para conservar su independencia religiosa.

Con toda entereza fustiga los vicios predominantes en la sociedad de su tiempo; especialmente la falsa religiosidad a base de manifestaciones cultuales puramente externas⁷; y anuncia el peligro ante la alta sociedad ríbrola y despreocupada⁸. Su pensamiento obsesionante es la presencia de Dios "Santo" que habita en medio de un pueblo moralmente impuro, y que por ello está dispuesto a descargar su justicia para purificarlo de la escoria⁹. Su mensaje se resume en una frase: "Sión será redimida por la rectitud".¹⁰

Es un teólogo, el testigo más notable de una corriente de reflexión teológica: El Dios Santo que lleva muy lejos sus

⁷Is. 1. 11-13

⁸Is. 2. 9-18; 3. 1-25

⁹Is. 1. 27

¹⁰Is. 1. 27

ramificaciones en la Biblia. Diríamos no obstante, de él que no tiene casa propia, pues es un clásico.

Sorprende esta reserva en la expresión de sí mismo¹¹; que contrasta con la necesidad de expresar el dolor que habita en el corazón de un Jeremías.

Sorprende igualmente por la contención con que manifiesta todo lo que en él suscita el objeto contemplado¹².

3. AMBIENTE HISTÓRICO:¹³

La trayectoria histórica del gran profeta se desarrolla justamente en el momento trágico de la crisis político-religioso planteada por los invasores Asirios. Cuando los reyes de Asiria amenazaron la costa sirio-fenicio-cananéa en la segunda mitad del siglo VIII a.C.; el reino de Judá bajo Asaríaz u Ozías (768-740) había llegado a un relativo esplendor político y a una respetable euforia económica, después de haber vencido a los moabitas y edomitas, se había

¹¹Is 8,16-18.

¹²AUVRAY y Otros. Introducción Crítica al Antiguo Testamento. Vol. 158. Sec. de Sagrada Escritura. Edit HERDER, Barcelona 1981. Pág. 416.

¹³CORDERO, García M: Isaias I, en Gran Enciclopedia RIALP, T 13, Edic. Rialp, Madrid 1984, Pág. 112-114.

asomado al mar rojo con la conquista de Elam en el golfo de Agalah; igualmente al desembarazarse de los restos de los filisteos había logrado abrir sus puertas al comercio por el mediterráneo.

Pero por el norte se barruntaba la tormenta del ciclón asirio bajo la égida despiadada del gran conquistador Tiglatpileser III 745-727.

En esta época de tensión y sosobra es cuando hay que situar los maravillosos oráculos isaianos sobre el "Enmanuel"¹⁴, llenos de confianza y de esperanza en un mesianismo, que superase todas las estrecheces y ansiedades del momento. El profeta reclamó al Rey prudencia en sus relaciones con los invasores asirios; al mismo tiempo que le ofreció garantía de que Yahvé le protegería sin necesidad de recurrir a potencias extranjeras¹⁵. La repulsa de la solemne oferta garantizada por un portento desde lo alto del cielo hasta lo mas profundo del soi, trajo como consecuencia el anuncio profético de la invasión de la tierra de David, precisamente por los ejércitos de Asiria que entonces llegaban como auxiliares¹⁶.

¹⁴Is. 1, 1-11. 16

¹⁵Is. 7. 10 ss.

¹⁶Is. 7, 16-25

En el año 732, los asirios tomaron Damasco, y su sombra siniestra se cernió sobre Samaria, el reino israelita del norte. En el a. 721 cayó en su poder Samaria y el pequeño reino meridional de Judá quedó a merced del invasor, que de momento lo dejó de lado porque le urgía dominar la costa Palestina para cerrar el paso a los ejércitos del faraón, siempre ansiosos de conquistar la costa estratégica que va desde el Delta a las estribaciones del Tauro. No obstante, Senaquerib envió un destacamento para forzar la sumisión del piadoso rey Ezequías, que había sucedido en el a. 727 a su padre Acaz. No obstante, en el año 701, el rey Ezequías cedió a la presión de los reyezuelos circunvecinos; y se sumó a ellos en oposición abierta contra el invasor asirio. La reacción de Senaquerib no se hizo esperar, pues al punto envió sus ejércitos contra Jerusalén, para verse libre de aquel enclave que comprometía la retaguardia; mientras su suerte se decidía en la zona de Gaza, frente al faraón Taharga.

En los relatos sobre el asedio de las tropas asirias a la Ciudad Santa; los textos bíblicos nos dicen que primero Ezequías entregó un tributo a Senaquerib (2 Re 18,13-16) Cuando éste tenía su cuartel general en Lakis, esperando calmar su desconfianza y voracidad; poco después el rey asirio envió un ejército para ocupar la ciudad de Jerusalén. El tartan, jefe de los ejércitos invasores, invitó a

Ezequías a rendirse, pero no consiguió vencer la capacidad de resistencia de los sitiados, que fueron alentados por el propio Isaías (2 Re. 18.17-37). Desecho el ejército asediante tuvo que retirarse precipitadamente, diezmado por una misteriosa peste y ante las tropas egipcias que bajo el faraón Taharga presionaban hacia el norte (2 Re. 19. 1-36). El autor bíblico atribuye la derrota del invasor a la intervención del ángel exterminador; de hecho se cumplió la profecía de Isaías sobre la pronta liberación de la ciudad (2 Re 19,20-34); pero el país quedó devastado, salvándose sólo Jerusalén como una cabaña en una viña¹⁷. La fe del pueblo se robusteció con la intervención salvadora inesperada de Yahvé, y esto fue el principio de una nueva era de renacimiento religioso.

En la época de Ezequías tuvo lugar la catástrofe de la caída de Samaria, y muchos de los miembros de la clase levítico-sacerdotal, juntamente con los allegados a los círculos proféticos iniciados por Amos y Oseas, se fegugieron en el reino del sur. Ezequías alentado por Isaías, procuró aprovechar la ocasión para fomentar la centralización del culto en el Templo de Jerusalén que había quedado libre de la invasión extranjera, y así se funden las tradiciones sacerdotales del norte y del sur. Sin duda la labor de

¹⁷Is. 1,7

Isaias tuvo un influencia especial en la cristalización de las antiguas tradiciones religiosas. La herencia de Isaias la recogera un siglo mas tarde Jeremias, quien alentara la reforma religiosa de Isaias, que no es sino un calco más completo de la anterior de Ezequías.

II GENERALIDADES DEL LIBRO

Después de haber ubicado la persona del Profeta y su contexto histórico-salvífico; es necesario hacer una presentación de los escritos del profeta en su ambiente histórico, social y cultural.

1. TIEMPO DE REDACCIÓN:

En el libro canónico de Isaías (Caps. 1-66), la crítica moderna, desde fines del S. VIII; entre diversos bloques procedentes de épocas diferentes, que el trabajo de dedicación habría reunido añadiéndolos unos a otros. La idea de un Segundo Isaías (Caps. 40-66) escrito a fines de la cautividad vino a ser clásica en el S. XIX. A partir de 1892, se habla de un tercer Isaías (Caps. 56-66) que habría escrito después del regreso de la cautividad. Lo que en la actualidad se considera como una certeza¹⁸.

2. ESCRITURA LITERARIA:¹⁹

Puede dividirse en 3 grandes partes:

¹⁸AUVRAY. Introducción Crítica al Antiguo Testamento. Sección Sagrada Escritura, Edit. HERDER, Barcelona 1981 Pág. 416

¹⁹CORDERO, García, O.P. Biblia Comentada. Libros Proféticos, III, Edic. Biblioteca de Autores Católicos, Madrid Pág. 61.

- a) 1-39. Oráculos dirigidos a los contemporáneos de Isaías en el S VII a.c.
- b) 40-55. Segundo Isaías. Oráculos que parecen dirigidos a los judíos deportados en Babilonia en los últimos años del exilio (S. VI a.C.).
- c) 56-66. Tercer Isaías. Más dirigidos a los judíos repatriados de Palestina en la época de la dominación Persa. (S. V a.C.).

Los oráculos isaíanos parecen escalonarse a lo largo de tres siglos: los de la primera sección responden a preocupaciones de gentes alejadas del horizonte de Isaías al menos en dos siglos. Dentro de las tres grandes secciones apuntadas, se pueden concretar las siguientes subdivisiones: agrupadas en capítulos.

Primera parte: 1-39.

- a) Oráculos relativos a Judá y a Jerusalén 1-12.
- b) Oráculos relativos a las naciones extranjeras:
 - Babilonia: 13-14
 - Asiria

- Filistea
 - Moab
 - Siria
 - Etiopía
 - Edom
 - Cedar,
 - Tiro: 13-23.
- c) Sección Apocalíptica: 23-27, por su contenido y estilo algunos lo consideran de época reciente.
- d) Oráculos sobre Juda 28-33.
- e) Oráculos escatológicos: 34-35. Por su contenido son considerados como de época posexílica.
- f) Sección histórica: 36-39. tomada de 2 Re 18-20.

Segunda Parte: 40-55.

- a) Próxima liberación de Israel 40-48.
- b) Consolación de Israel. el "Siervo de Yahvé" 48-55.

Tercera Parte: 56-66.

- a) Oráculos relativos a la vida social y religiosa 56-59.
- b) Gloria y felicidad de la nueva Sión: 60-62.
- c) El juicio divino y confesión 63-64.
- d) Promesa y amenazas 65-66.

Se ve la heterogeneidad de oráculos de diversas épocas: sólo una parte de ellos puede adscribirse con la seguridad a Isaías, que ejerció su ministerio en la segunda mitad de S. VIII a.C.²⁰

3. ESTILO LITERARIO:²¹

Rasgo característico de Isaías fue su ecuanimidad varonil, que se refleja en el estilo de las partes propiamente isaianas del libro. Su carácter visionario queda contrapesado por su razonamiento lógico. Es más cerebral que afectivo.

²⁰CORDERO. García M: Isaías I, en Gran Enciclopedia RIALP. T.13, Edic. Rialp, Madrid 1984. Pág.114.

²¹Ibid. Pág. 115.

Su estilo es a veces arrebatador, pero siempre atemperado por su mente clara y discursiva. Sus experiencias religiosas son intuitivas. no exentas algunas veces de manifestaciones visionarias y de experiencias extáticas.

Otra característica es la riqueza de imaginación y la brillantez en la exposición. Las imágenes abundantes y gráficas reflejan una clara inspiración en la naturaleza. Abundan los símiles tomados de la vida rústica²²; la descripción de los fenómenos atmosféricos no son raros para caracterizar el futuro juicio de Dios²³.

3.1 MENSAJE DOCTRINAL:

Cuando Isaias inicia su predicación ya habían cristalizado determinadas ideas teológicas que se repiten en las manifestaciones oraculares de sus inmediatos antecesores Amós y Oseas; pero el genio de Isaias las recogerá y sintetizará en un grandioso esquema doctrinal.

²²Is 17,5; 1,3; 30,13.

²³Is 9,18; 10,16; 8,7; 30,30.

a) **Monoteísmo trascendente:**

En todos sus oráculos se da por supuesto la existencia de un Dios único, que es el señor de Israel y el árbitro de la historia. Lo que caracteriza sobre todo al Dios de Israel es su santidad.

Para el profeta la idea de santidad aplicada a Dios incluye, de un lado, su carácter superior, inaccesible a las criaturas y del otro, un aspecto ético, en cuanto que refleja a Dios como ser perfecto en el orden moral.

b) **Dios de Israel:**

Una frase característica de los escritos isaianos es la de "El Santo de Israel" aplicada a Yahvé. Yahvé tiene que realizar una obra en su pueblo: por eso en la visión inaugural Dios se pregunta rodeado de su corte celestial "¿A quién enviaremos?"²⁴ Dios tiene un designio de salvación sobre la sociedad israelita para establecer una

²⁴Is. 6,8

era de justicia y de equidad, basada en los derechos inalienables de Yahvé.

Para Isaías la historia es un drama que se acerca a su desenlace, y en las convulsiones de los fundamentos del mundo político, escucha los pasos del Omnipotente, que avanza hacia el día de la crisis judicial y la esperanza final de la humanidad.

Su carácter de trascendente e inaccesible le hace intransigente ante las transgresiones de los pecadores. "El santo se santifica en la justicia"²⁵ de ahí la necesidad de un juicio purificador sobre el mundo y sobre el mismo Israel.

Los israelitas deben reconocer su situación de pueblo privilegiado para obrar en consecuencia, mostrando su gratitud y fidelidad hacia su Dios, es decir santificarlo o reconocerlo como santo²⁶. Israel ha sido infiel a sus compromisos de la alianza, por eso el Dios Santo impone un juicio

²⁵Is. 5,16

²⁶Is. 8, 13; 29, 13

Yahvé, pero del resto salvado de la catástrofe saldrá el germen de la sociedad teocrática futura³⁰.

Este mesianismo triunfalista, encuentra su contraposición en la segunda parte del libro de Isaías con la perspectiva del "Siervo de Yahvé", que triunfa por el sufrimiento y la muerte³¹.

³⁰Is. 6,13

³¹Is. 42, 1-9; 50, 4-11; 52, 13-53

III TEMAS DE RELEVANCIA ³²

En el libro hemos encontrado algunos temas que son importantes para la pastoral, de los cuales se desarrollan los que se han considerado más relevantes para el aquí y el ahora del Profeta Isaías, en la realidad salvadoreña.

1. EL SIERVO DE YAHVE:

Yahvé presenta a su Siervo ante un público que nos resulta desconocido³³. ¿Quién es éste Siervo? Es difícil, a primera vista no pensar en Israel, a quien este título cualifica en unas veinte ocasiones. Semejante interpretación choca sin embargo, con el hecho de que el Siervo parece recibir una misión sobre Israel.

Este siervo, que se sabe llamado desde su concepción para hacer que brille el esplendor de Yahvé³⁴, confiesa en primer lugar su cansancio y su desilusión³⁵; pero inmediatamente se reanima para proclamar su fe en el juicio de Yahvé, que lo

³²BEAUCAMP, Evode. Los Profetas de Israel. Edit Verbo Divino, Estella (Navarra) 1988. Pág. 270-272.

³³Is. 42, 1-4

³⁴Is. 49, 1-3

³⁵Is. 49, 4

glorificará³⁶. Este juicio no hará más que restaurarlo, lo convertirá en luz del mundo, el cual recibirá por medio de él, hasta en sus últimos confines, el testimonio de la llegada de la salvación³⁷.

El Siervo no recibe la misión de reconfortar a los demás, sino que es él mismo, el que es vigorizado de nuevo por la voz de su Dios. Se hace entonces capaz de no retroceder frente a las peores villanías³⁸, seguro que alcanzará justicia frente a sus enemigos³⁹.

Yahvé vuelve a confirmar en su fe, al Siervo agotado, proclamado ante el mundo su triunfo futuro. Por consiguiente se trata de un siervo que acabará resultando victorioso y no, como se dice habitualmente, de un Siervo que sufre.

Este Siervo alcanzará éxito⁴⁰ a pesar de todas las apariencias contrarias.

También en este caso el mundo se ha engañado al evaluar los hechos: se ha tomado al Siervo por un malhechor condenado

³⁶Is. 49, 4c-5c

³⁷Is. 49, 6

³⁸Is. 50, 6

³⁹Is. 50, 7-9

⁴⁰Is. 52, 13

justamente. Por el contrario, su aplastamiento se va a convertir en un sacrificio separador⁴¹, que habrá de permitir la realización del plan de Yahvé y la llegada de la justicia para el resto del mundo⁴².

1.1 LOS CÁNTICOS DEL SIERVO DE YAHVÉ

Los cánticos del Siervo constituyen un conjunto armonioso unido por la naturaleza del problema suscitado, así como por la correspondencia de cada uno de los temas tocados.

En los dos primeros Yahvé presenta a su Siervo, mientras que en el segundo y tercero, el Siervo expone personalmente su caso.⁴³

▪ PRIMER CANTO: 42. 1-7.

En el primer canto presenta la persona y obra de un misterioso personaje que no se puede identificar con el pueblo de Israel como colectividad, con la misión de instruir a los israelitas y gentiles (42,6;49,6), y

⁴¹Is. 53, 10

⁴²Is. 53, 11

⁴³BEUACAMP. Evode. Los Profetas de Israel. Edit. Verbo Divino, Estella (Navarra) 1980, Pág. 270.

que cumple su misión con mansedumbre y dulzura (42.2 ss; 50,6 ss)⁴⁴. Dirigiéndose al siervo, el Señor le confirma su vocación: es universal (v.6) y está orientada a una liberación (v.7)⁴⁵

El Siervo es el beneficiario del juicio, más bien el artífice del mismo.

En su fe invencible, no lanzará en público gritos de desamparo, como tampoco se preocupará de la caña cascada o de la mecha que humea. Yahvé hará de él una luz para todo el mundo⁴⁶

▪ **SEGUNDO CANTO:** 49,1-9a.

Dirigiéndose a los países lejanos, un personaje habla de su relación con el Señor, de quien es servidor, y de las palabras que ha escuchado de él.⁴⁷ Expone su propio caso (1-4), luego le da la palabra a Yahvé (5-6).⁴⁸

⁴⁴CORDERO, García M; Isaias I. en Gran Enciclopedia RIALP, T. 13, Edic. Rialp, Madrid 1984, Pág. 115.

⁴⁵WIENER, Claude. El Segundo Isaias. El Profeta del Nuevo éxodo, No. 20, Edit. Verbo Divino, Estella 1982, Pág. 55.

⁴⁶BEAUCAMP, Evode. Los Profetas de Israel. Edit. Verbo Divino, Estella (Navarra) 1980. Pág. 271.

⁴⁷WIENER, Claude. El Segundo Isaias. El Profeta del Nuevo éxodo, No. 20, Edit. Verbo Divino, Estella 1982, Pág. 54.

⁴⁸BEAUCAMP, Evode. Los Profetas de Israel. Edit. Verbo Divino, Estella (Navarra) 1980. Pág. 271.

vv. 7-9a: Evoca la humillación del destinatario y su gloria futura. El Señor se dirige a él, afirma su apoyo y precisa de nuevo su vocación de liberador.⁴⁹

• TERCER CANTO: 50.4-11

Se presenta al siervo (4-5), como un perfecto discípulo siempre a la escucha de una palabra divina que despierta a los que están agotados.⁵⁰

Un personaje habla de la acción del Señor en su vida de discípulo y de no violento frente a las brutalidades de su entorno.

vv. 1-11: Se dirige al pueblo y habla del Siervo. Sus oyentes pueden tener confianza: el Señor está con ellos. Los demás serán destruidos por el mismo fuego que ellos han encendido.⁵¹

⁴⁹WIENER, Claude. El Segundo Isaías. El Profeta del Nuevo éxodo, No. 20, Edit. Verbo Divino, Estella 1982, Pág. 55.

⁵⁰BEAUCAMP, Evode. Los Profetas de Israel. Edit Verbo Divino, Estella (Navarra) 1980. Pág. 271.

⁵¹WIENER, Claude. El Segundo Isaías. El Profeta del Nuevo éxodo, No. 20, Edit. Verbo Divino, Estella 1982, Pág. 55.

- CUARTO CANTO: 52. 13-53. 12.

Es un personaje presentado como cordero inmolado (53,7)⁵².

La Primera parte (53. 1-6) hace hablar a los reyes de las naciones, (52,15) que sacan la conclusión de este acontecimiento.

Testigos del hecho, no pueden menos que confesar que habían engañado sobre el sentido que había que dar a los sufrimientos del Siervo;⁵³ el siervo fue matado y enterrado como un maldito a pesar de su inocencia.

Pero el Señor apreció sus sufrimientos acogió su muerte como uno de esos sacrificios que se ofrecían por la salvación del pueblo.

Su muerte será a la vez la salvación para los otros y la apertura para él de la felicidad perfecta. (7-9).⁵⁴

⁵²CORDERO, García M. Isaias I, en Gran Enciclopedia RIALP, T 13. Edic. Rialp. Madrid 1984, Pág. 115.

⁵³ BEAUCAMP, Evode. Los Profetas de Israel. Edit. Verbo Divino, Estella (Navarra) 1980. 272.

⁵⁴WIENER, Claude. El Segundo Isaias. El Profeta del Nuevo éxodo, No. 20, Edit. Verbo Divino, Estella 1982, Pág. 57.

Para concluir, Yahvé vuelve a tomar la palabra , a fin de anunciar la victoria final del Siervo, al mismo tiempo que la aclaración de la muchedumbre por la que él habrá dado su vida.⁵⁵

Sus rasgos encontrarán cumplimiento total en Jesús de Nazareth (Cf. Mt. 3,17).

2. EL SANTO DE ISRAEL:

Para el Dios no es una fuerza oculta a la que de algún modo se puede domeñar; es una persona, el "Santo de Israel" que habita en el templo, rodeado como un rey de una corte de serafines⁵⁶. Isaias tiembla delante de Yahvé porque se siente pecador, pero, desde el momento en que un gesto de perdón ha quitado su iniquidad, se hace posible el diálogo y el profeta es elegido para una misión⁵⁷.

⁵⁵BEAUCAMP, Evode. Los Profetas de Israel. Edit. Verbo Divino, Estella (Navarra) 1980. Pág. 272.

⁵⁶Is 6.8.

⁵⁷Revista Ilustrada. La Biblia y su Mensaje. Edit. Propaganda Popular Católica, Madrid 1968. Pág. 9

Isaias⁵⁸ es consciente, que la trascendencia que se expresa con el calificativo, tres veces repetido, que proclaman los serafines, ocultos detrás de sus alas.

Sabe que drama tiene que provocar el encuentro entre el pecador y aquel que es "Santo a la tercera potencia", de lo que deriva ineluctablemente, la necesidad de una purificación por el fuego y el juicio. Pero también sabe que el "Santo" está en comunicación con los hombres y su gloria llena toda la tierra. Está tan convencido de ello que hablará, él primero, y antes que escasos discípulos se arriesguen a tomar la misma expresión, del "Santo de Israel"⁵⁹; del Dios que altísimo, temible, terrible, se ha hecho totalmente cercano, "Dios con nosotros", ha entrado en relación con su pueblo. él, el "Santo de Israel". ¿Con todo el pueblo? No; con el resto.

⁵⁸AUVRAY, J. Introducción Crítica al Antiguo Testamento, Sección Sagrada Escritura, Edit. Herder, Barcelona 1981, pág. 421

⁵⁹Is. 5. 19. 24

IV EL RESTO DE DIOS

Entre los temas que sobresalen en el estudio del libro del Profeta Isaias, se encuentra la idea del "resto de Dios"; como el pequeño grupo fiel, por el Dios se manifiesta, para llevar la salvación a todos y prefigurar así, el Pueblo de Dios.

1. EL RESTO DE ISRAEL Y LA IGLESIA REINO DE DIOS:⁴⁰

1.1 El resto Santo de Israel, germen de nuevo pueblo de Dios.

El concepto bíblico de resto aplicado a Israel implica aspectos realmente paradójico. De una parte la aplicación del concepto de "resto" a aquel puñado de israelitas salvados de perecer a manos de las tropas invasoras a Nabucodonosor y deportados de la tierra santa para vivir en el exilio sin rey, sin templo y sin culto, es efecto de este cambio de perspectivas introducido por los profetas en el concepto teológico del pueblo de Dios.

⁴⁰ARTON, Angel. La Iglesia de Cristo, BAC, Madrid 1977

De otra parte la realidad del resto, es decir, el hecho de que pueblo de Dios, en su sentido histórico-salvífico, pueda realizarse en un pequeño grupo de israelitas exiliados, hizo posible este cambio tan profundo de perspectivas en el mensaje profético sobre el pueblo de Dios en su sentido histórico-salvífico, de manera que lo consideren realizado en el pequeño grupo de israelitas exiliados.

Israel se realiza en el resto, y el resto representa legítimamente a Israel.

El concepto bíblico de resto es fundamental tanto para la concepción eclesiológica del pueblo de Dios veterotestamentario como para la interpretación teológica de la "historia salutis". En este sentido la noción de resto echa sus raíces en los fundamentos mismos de la acción de Dios con el hombre en la realización de su plan de salvación. Tratándose según la revelación misma de Dios, de un plan universal y justo, es decir que debe abrazar a todo el género humano y respetar la libre aceptación o rechazo por parte del hombre, la "historia salutis", no puede prescindir de la noción de resto.

Para la tradición yavista, la realidad del resto es una implicación de la noción teológica de la "historia salutis", fundada a su vez sobre el concepto revelado de Dios justo y misericordioso, que decide los destinos de la historia humana teniendo en cuenta el valor moral de las acciones del hombre.

La salvación se realiza no sólo en la desgracia, sino también mediante la desgracia. Esta llamada ley fundamental de la acción salvífica de Dios con el hombre en la "historia salutis" implica la realidad del resto. En el resto vieron los profetas concentrada aquella realidad espiritual de los que sea en relación al entero género humano, sea respecto de la comunidad israelítica del pueblo de Dios—libremente aceptan el don de la salvación, mediante la cual se garantiza la realización del plan de Dios, por más reducido que haya quedado el número de estos elegidos y fieles en la trama de los acontecimientos de la historia.

El empleo del concepto de "resto" en los profetas está centrado en torno a los acontecimientos históricos, pero su significado trasciende ciertamente la realidad empírica de estos hechos, adoptando otros muchos elementos proféticos y escatológicos. De una parte, su empleo presenta toda una gama de tonalidades diversas.

según sean las esperanzas escatológicas que el resto abrigue en orden a realizarse en el nuevo pueblo de Dios de los tiempos mesiánicos.

De otra parte mientras la severidad del castigo de Dios reduce cada vez más el resto de los fieles del pueblo de Dios, tanto más se concentra en este resto santo de Israel las esperanzas en una intervención de Dios en orden a garantizar la continuidad de sus promesas de salvación⁶¹. Los profetas tratan de individualizar, dentro del número de israelitas realmente fieles al yavismo, o dispuestos a convertirse de corazón a Dios, que constituyen una especie de "resto santo" en sentido estrictamente teológico, que vendría a realizarse dentro del resto histórico y empírico de Israel⁶².

Con esta distinción entre el resto de Israel empírico-histórico y el resto santo o germen del Israel espiritual de los tiempos mesiánicos logran los profetas garantizar la continuidad en la realización de las promesas divinas de salvación. Los profetas tienden progresivamente a dar el concepto de resto con significado cada vez más espiritual, elevándose del contexto histórico en el cual éste tuvo su origen.

⁶¹Is. 17, 5-6; 30, 17

⁶²Is. 1, 15-20

Este pequeño "resto" se convierte en sujeto de las promesas mesiánicas y, por lo mismo, es justamente considerado como germen del pueblo escatológico de Dios, nuevo y universal, al cual tendrán también acceso, por disposición de Dios, los gentiles.

1.2 El Nuevo Pueblo de Dios abierto a las gentes.

a) El particularismo de la elección y el universalismo de la salvación:

La elección de Israel para ser pueblo de Dios fue un don implícitamente gratuito de Yahvé, mediante el cual Israel quedó constituido en un pueblo privilegiado -en cierto sentido separado- de los demás pueblos de la tierra. Israel con virtud de esta elección divina y de su misión de salvación, se distingue esencialmente de los demás pueblos.

La elección de Israel, por lo tanto crea la tensión de ser cada vez más de Yahvé y de existir entre y para los demás pueblos de la tierra.

Israel no ha legado pruebas manifiestas de su firme convencimiento del universalismo fundamental de la salvación.

Esta apertura universalista es característica y esencial al plan divino de salvación, que tiene validez tanto en el periodo pre-israelítico, como durante la existencia de Israel como pueblo de Dios y mediador particular de esta salvación.

En esta verdadera perspectiva de la "historia salutis", la elección de Israel no sólo no restringe el ofrecimiento universal de la salvación a toda la humanidad, sino que hace realmente posible con su mediación que todas las naciones participen en las promesas del Dios de salvación.

En esta perspectiva fundamental universalista, del plan salvífico de Dios, la promesa divina de la elección y creación de su pueblo no significa la renuncia de Yahvé a la salvación de los demás pueblos de la tierra, sino que precisamente en y mediante el pueblo elegido se hace eficazmente presente esta salvación en el mundo entero⁶³.

⁶³ARTON, Angel. La Iglesia de Cristo. BAC. Madrid 1977 Pág. 290-292.

b) La apertura a las gentes en el pueblo de Dios de los últimos tiempos:⁶⁴

En el proceso hacia una concepción más espiritual de la realidad del pueblo de Dios, el exilio señaló el momento decisivo para cambiar el centro de gravedad del concepto empírico del pueblo de Dios al concepto teológico, y de la dimensión presente, a su dimensión escatológica.

En esta perspectiva escatológica, el pueblo de Dios es evocado por los profetas como un pueblo abierto a las naciones.

Todas las gentes están llamadas, según el anuncio de Isaías, a dar gloria a Yahvé y a someterse a su ley: "Sucederá" en los días futuros que el monte de la casa de Yahvé será asentado...confluirán a él todas las naciones y acudirán pueblos numerosos⁶⁵.

El Deutero-Isaías ha dirigido su mensaje profético, más allá de las fronteras de Israel, a los pueblos lejanos, para que sean testigos de la omnipotencia de Yahvé en

⁶⁴ARTON, Angel. La Iglesia de Cristo. Bac. Madrid 1977 Pag. 294-298

⁶⁵Is. 2, 2-4; 56, 6-8; 60, 1-14

liberar a Israel del cautiverio babilónico y de la apertura de su misión de salvación a todas las gentes: "Congregase todas las gentes y reúnanse los pueblos"⁶⁶.

La universalidad del mensaje profético del Deutero-Isaías supera, en su perspectiva escatológica, las fronteras cósmicas conocidas del universo. A los confines de la tierra⁶⁷ llega su proclamación.

El mensaje profético del Deutero-Isaías está penetrado del yahvismo más universal, en que el Israel de los últimos tiempos abrirá manifiestamente sus fronteras e invitará a todas las gentes a aceptarlo: "Así dice Yahvé: los campesinos de Egipto, los mercaderes de Kus y los iseboitas, de elevada estatura, vendrán a ti y tuyos serán... volveos a mi y seréis salvados, con fines todo de la tierra, por que yo soy Dios, no existe ningún otro"⁶⁸.

El Deutero-Isaías habla de la agregación de las gentes al pueblo mesiánico, en el que hayan cumplimiento las promesas de Dios⁶⁹.

⁶⁶Is. 43, 9-13; 49.1

⁶⁷Is. 42, 12; 45, 22

⁶⁸Is. 45, 14-15; 20-22

⁶⁹Is. 44, 2-5

1.3 LA IGLESIA COMO PUEBLO DE DIOS.^{7*}

La Iglesia originariamente se entendió a sí misma tan sólo desde el concepto fundamental de "Pueblo de Dios", y así se concibió como la reunión de los congregados por la palabra de Dios, que le da su forma, se hace oír en ella y funda la alianza sellada en el don sacrificial del sacrificio de la cruz (2 Re. 23).

Esta convocación pone al pueblo de Dios en el orden de la elección, que se realiza en una progresiva segregación: distanciamiento frente a Egipto y los pueblos cananeos; formación de un resto creyente⁷¹; y finalmente una última reducción al único Siervo de Dios, al que está encomendada la unificación escatológica de todos los pueblos.

Así la Iglesia naciente tiene conciencia de su unidad con Israel cuya historia es interpretada en la experiencia del Pneuma a la luz de los acontecimientos fundamentales de la encarnación, la muerte y la resurrección de Jesucristo. Las palabras de Pedro: "Vosotros (los creyentes), sois el pueblo adquirido por

^{7*}ARTON, Angel. La Iglesia de Cristo, BAC, Madrid 1977, Pág. 298.

⁷¹Is. 4, 2-3.

Dios" (1 Pe. 2,9): transmite el misterio de pertenencia de la Iglesia al Dios de Israel en virtud de su "elección" en, por y para Jesucristo. La fe que se expresa en el bautismo y la eucaristía es el signo decisivo de la pertenencia a este pueblo. signo que recibe su autenticidad por el sello del Espíritu.

V EXÉGESIS

IS. 65, 1-25; 66,1-24: EL JUICIO FUTURO

«Me he hecho enconradizo de quienes no preguntaban por mí; me he dejado hallar de quienes no me buscaban. Dije: «Aquí estoy, aquí estoy» a gente que no invocaba mi nombre. Alargué mis manos todo el día hacia un pueblo rebelde que sigue un camino equivocado en pos de sus pensamientos; pueblo que me irrita en mi propia cara de continuo, que sacrifican en los jardines y queman incienso sobre ladrillos; que habitan en tumbas y en astros hacen noche; que comen carne de cerdo y bazonia descompuesta en sus cacharros; los que dicen: «Quédate ahí no te llegues a mí, que te santificaría.» Estos son humo en mi nariz, fuego que abraza siempre.

Mirad que está escrito delante de mí: no callaré hasta no haber puesto su paga en su seno, la de vuestra culpas y las de vuestros padres juntamente -dice Yahvé- que quemaron incienso en los montes y en las colinas me afrontaron; pero yo voy a medirles la paga de su obra y se la pondré en su seno.

Así dice Yahvé: Como cuando se encuentra mosto en el racimo y se dice: «No lo eches a perder, porque es una bendición», así haré yo por amor de mis siervos, evitando destruirlos a todos. Sacaré de Jacob simiente y de Judá heredero de mis montes; los heredarán mis elegidos y mis siervos morarán allí. Sarón será majada de ovejas y el valle de Akor corral de vacas para mi pueblo, los que me buscaron.

Más vosotros, los que abandonáis a Yahvé, los que olvidáis mi monte santo, los que ponéis una mesa a Gad y llenáis una copa a Mení, Yo os destino a la espalda y todos vosotros caeréis degollados, porque os llamé y no respondisteis, hablé y no oísteis, sino que hicisteis lo que me desagrada, y lo que no me gusta elegisteis. Por tanto, así dice el Señor Yavheh: Mirad que mis siervos comerán, mas vosotros tendréis hambre; mirad que mis siervos beberán, mas vosotros tendréis sed; mirad que mis siervos se alegrarán, mas vosotros padeceréis vergüenza; mirad que mis siervos cantarán con corazón dichoso, mas vosotros gritaréis con corazón triste, y con espíritu quebrantado gemiréis. Dejaréis vuestro nombre a mis elegidos para que sirva de imprecación: «¡Así te haga morir el Señor Yahvé...!», pero a sus siervos les dará un nombre nuevo tal que, quien desee ser bendecido en la tierra, deseará serlo en el Dios de Amén, y quien juraré en la tierra, jurará en el Dios del Amén; cuando se hayan olvidado las angustias primeras, y

cuando estén ocultas a mis ojos. Pues he aquí que yo creo cielos nuevos y tierra nueva, y no serán mentados los primeros ni vendrán a la memoria; antes habrá gozo y regocijo por siempre jamás por lo que voy a crear. Pues he aquí que yo voy a crear a Jerusalén «Regocijo», y a su pueblo «Alegria»; me regocijaré por Jerusalén y me alegraré por mi pueblo, sin que se oiga allí jamás lloro ni quejido. No habrá allí jamás niño que viva pocos días, o viejo que no llene sus días, pues morir joven será morir a los cien años, y el que no alcance los cien años será porque está maldito.

Edificarán casas y las habitarán, plantarán viñas y comerán su fruto. No edificarán para que otro habite, no plantarán para que otro coma, pues vive un árbol vivirá mi pueblo, y mis elegidos disfrutarán del trabajo de sus manos. No se fatigarán en vano ni tendrán hijos para sobresalto, pues serán raza bendita de Yahve ellos y sus retoños con ello. Antes que me llamen, yo responderé; aún estarán hablando, y yo les escucharé. Lobo y cordero parecerán uno, el león comerá paja como el buey, y la serpiente se alimentará de polvo, no harán mas daño ni perjuicio en todo mi santo monte— dice Yahen.

Oráculo el Templo.

Así dice Yahvé: Los cielos son mi trono y la tierra es estrado de mis pies, Pues ¿qué casa vais a edificarme, o qué

lugar para mi reposo, si todo lo hizo mi mano, y es mio todo ello? - Oráculo de Yahve-. Y ¿en quién voy a fijarme? En el humilde y contrito que tiembla a mi palabra. Se inmola un buey, se abate un hombre, se sacrifica una oveja, se desnuda un perro, se ofrece en oblación sangre de cerdo, se hace un memorial de incienso, se bendice a los idolos.

Ellos mismos eligieron sus propios caminos. Y en sus monstruos abominables halló su alma complacencia. También yo elegiré el vejarlos y sus temores traere sobre ellos por cuanto que llamé y nadie respondió, hable y no escucharon, sino que hicieron lo que me parece mal y lo que no me gusta eligieron.

Juicio sobre Jerusalén.

Escuchad la palabra de Yahve, los que tembláis a su palabra. Dijeron vuestros hermanos que os aborrecen, que os rechazan por causa de mi nombre:

«Que Yahvé muestre su gloria y veamos vuestra alegría.» Pero ellos quedarán avergonzados. Voz estruendosa viene de la ciudad, voz del Templo: la voz de Yahvé que paga el merecido a sus enemigos. Antes de tener dolores dio a luz, dio a luz varón. ¿Quién oyó tal? ¿Quién vio cosa semejante? ¿Es dado a luz un país en un solo día? ¿O nace un pueblo todo de una vez? pues bien: Tuvo dolores y dio a luz Sión a

sus hijos. ¿Abriré yo el seno sin hacer dar a luz -dice Yahve- o lo cerraré yo, que hago dar a luz? -Dice tu Dios.

Alegraos, Jerusalén, y regocijaos por todos los que por ella hacíais duelo; de modo que maméis y os hartéis del seno de sus consuelos, de modo que chupéis y os deleitéis de los pechos de su gloria. Porque así dice Yahvé: Mirad que yo tiendo hacia ella, como río la paz, y como raudal desbordante la gloria de las naciones. Seréis alimentados, en brazos seréis llevados y sobre las rodillas seréis acariciados. Como uno a quien su madre le consuela, así yo os consolaré (y por Jerusalén seréis consolados). Al verlo se os regocijará el corazón vuestros huesos como el césped floreceran, la mano de Yahvé se dará a conocer sus siervos, y su enojo a sus enemigos. Pues he aquí que Yavheh en fuego viene y como torbellino son sus carros, para desfogar su cólera con ira y su amenaza con llamas de fuego. Porque con fuego Yahvé va a juzgar y con su espada a toda carne, y serán muchas las víctimas de Yahvé. Los que se consagran y los que se purifican en los jardines, detrás de uno que está en medio, que comen carne de cerdo, cosas inmundas y de rata, a una serán eliminados con sus acciones y sus pensamientos, -oráculo de Yahvé-.

Discurso escatológico.

Yo vengo a reunir a todas las naciones y lenguas; vendrán y verán mi gloria. Pondré en ellos señal de ellos algunos escapados a las naciones: a Tarsis, Put y Lud, Mesek, Ros, Tubal, Yaván; a las islas remotas que no oyeron mi fama ni vieron mi gloria. Ellos anunciarán mi gloria a las naciones. Y traerán a todos vuestros hermanos de todas las naciones como oblación a Yahvé -en caballos, carros, literas, mulos y dromedarios- a mi monte santo de Jerusalén -dice Yahvé- como traen los hijos de Israel la oblación en recipiente limpio de la Casa de yahveh. Y también de entre ellos tomaré para sacerdotes y levitas -dice Yahvé.

Porque así como los cielos nuevos y la tierra nueva que yo hago permanecen en mi presencia -oráculo de Yahvé- así permanecerá vuestra raza y vuestro nombre.

Así pues, de la luna en luna nueva y de sábado en sábado, vendrá todo el mundo a postrarse ante mí -dice Yahvé.

Y saliendo, verán los cadáveres de aquellos que se rebelaron contra mí; su gusano no morirá su fuego no se apagará y serán el asco de todo el mundo.»

Es una sección apocalíptica escatológica.

El texto es difícil de interpretar puesto que está dañado, algunos pasajes se cree que están escritos en prosa.

Este escrito es de la época pos-exílica, toca temas que nos se le criticaron al pueblo, por ejemplo: las prácticas idolátricas, pues se puede pensar que fue escrito antes del período que aparece.

En ambos capítulos nos propone un juicio final en el cual no se hace distinción entre judíos, sino entre el siervo fiel y el siervo no fiel⁷².

Cap. 65. 1-25. Se plantea un proceso histórico, Dios que está continuamente llamando a su pueblo y el pueblo que dice sí pero no. Cae en un ritualismo y en una situación no adecuada en la vida del pueblo.

Se da un juego histórico entre la fidelidad de Dios y la infidelidad del pueblo. Aun que no todo el pueblo es infiel, hay un resto que se adhiere y voluntariamente e inteligentemente a la voluntad salvífica de Dios.

⁷²RAYMOND. E. BROWN.. Deutero-Isaias en Comentario Bíblico "San Jerónimo". Antiguo Testamento II, T II Edit Cristiandad, Madrid, Pág. 132.

vv. 1-7. Proceso Histórico de Fidelidad e Infidelidad.

Este proceso histórico se da en cosas concretas: Yahvé no se había ocultado a los israelitas, sino que estaba a su disposición: "Déjame consultar por los que no me interrogaban". La conducta de Israel fue en cambio despectiva: "no me buscan", a pesar de que Yavhé se dejaba "hallar", su actitud era una constante invitación a ayudarles en todo.

Dios interpela al pueblo de sus continuas infidelidades el pueblo elegido en vez de seguir las directrices de su Dios se fue en pos de sus pensamientos (v.2) "Todo el día extendí mis manos hacia un pueblo rebelde que sigue un camino equivocado en pos de sus pensamientos", sus satisfacciones materialistas, satisfechas mejor en los cultos idolátricos⁷³.

V.3 "Sacrificios en los bosquecillos". Todo pecado puede ser interpretado como un adulterio contra Dios a causa del inmenso amor divino.

v.5 "Quédate ahí, no te llegues a mí, que te santificaría". El pueblo le pide a Dios que no se interponga entre sus planes, quería que lo dejarán tranquilo en sus prácticas.

⁷³CORDERO, Garcia, Biblia Comentada, Libros Proféticos III Edic. Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid, Pág. 378-379

Los que participaban en los cultos idolátricos se consideraban como algo parte, intocables. Según la mentalidad semítica, el que participaba en el culto como oficiante estaba poseído de una virtud especial de santidad que le ponía aparte de todo lo común.

En la frase del profeta aquí parece que hay un dejo de ironía: los que participan en los cultos idolátricos se consideran santos, cuando en realidad, no hay más que un Santo y sólo al acercarse El, se contrae la santidad.

En este supuesto, la conducta de tales israelitas es un constante insulto. Ante esta provocación, la reacción divina no puede ser otra que el castigo.

vv. 6-7. Dios le da respuesta, viene el proceso del juicio final⁷⁴.

vv. 8-10; cf. Gn. 18, 23-33. El profeta vuelve al tema del resto (45,20). Unos pocos sobrevivirán a la terrible prueba de verse pisados como racimos.

Toda la extensión de la tierra prometida volverá a poder del pueblo de Dios, desde el Valle de Akor (Jos. 7,24; Os, 2, 17) en el extremo sudeste, donde Josué empezó su conquista hasta la

⁷⁴CORDERO, García. Biblia Comentada, Libros Proféticos III, Edic. Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid, Pág. 379-380

llanura del Sarón. en la costa nor-oeste. al sur del Monte Carmelo (Is. 35, 2)⁷⁵.

vv. 11-16. Se da un juicio contra las personas que han sido infieles a las situaciones salvíficas que Dios propone, las personas que no hacen caso a la voluntad de Dios Yahvé les recuerda los tiempos en que se ofrecía a ellos para hablar y no le escucharon.

vv. 13-14.cf, Lc. 6.20-26. Bienaventuranzas-Malbienaventuranzas. Se plantea la situación de como Dios está presente en el Siervo fiel y su justicia permanece en todas las situaciones.

v. 15. "El Señor Yahvé te mate" El castigo de estos pecadores servirá de ejemplo a las generaciones futuras y los fieles se servirán de él como fórmula de imprecación. La fidelidad de Yahvé será una de las cosas que más resplandecerán en la nueva situación, pues todos verán el cumplimiento de las promesas antiguas.

⁷⁵ RAYMOND. E. Brown, y otros. Comentario Bíblico "San Jerónimo". Antiguo Testamento II. T II Edit. Cristiandad Pág. 133

vv. 17-25. Será una nueva creación, una recreación. Dios nuevamente crea las cosas en un ambiente de alegría. "Ante nosotros se extiende ahora un panorama de alegría en que aparece todo el universo compartiendo la redención del hombre". La realización se atribuye netamente a Dios; Dios e Israel se unen en una alegría común. El mundo no será destruido sino transformado en "nuevos cielos y nueva tierra".

v. 24. La anticipación de Dios a cualquier deseo incluso antes de que hable el hombre, demuestra que tanta felicidad es obra suya.⁷⁶

⁷⁶ibíd. Pág. 134

VI APLICACIÓN PASTORAL

También hoy, podemos ver esta misma situación: Dios que es fiel y su pueblo infiel, aunque no todos.

Lo podemos ver en los mártires que dieron su vida por el Evangelio, por ser fieles a la palabra del Señor, por llevar su mensaje a todos, sin embargo, la historia se repite su voz no fue escuchada, en su mayoría despreció la voz del Señor que les hablaba por medido de ellos y no siguieron sus consejos, sino que actuaron según sus propia voluntad que estaban llenos de corrupción; así también el Señor quiso llevar su mensaje por medio de catequistas que se esforzaron por testimoniar su fe, iluminados por la Palabra de Dios en medio de todas las circunstancias buenas o adversas, sin embargo tampoco fue escuchada y recibida, muchos tomaron una actitud despectiva; ya que esto continuamente nos sucede, nos cuesta confiar en Dios,, siempre queremos tener las cosas tal y como las pensamos, nos dejamos guiar por nuestros propios pensamientos y razonamientos, y nos olvidamos que Dios lo puede todo.

Sin embargo en medio de todo, en nuestra Iglesia, al igual que en el pueblo de Israel, en nuestras parroquias se encuentran un "resto-fieles" que permanece a pesar de todo, lo podemos ver por ejemplos: cuando se da el cambio de párroco, los fieles se empiezan a retirar porque no les gustó el cambio, pero hay un

grupo que se queda. que tiene conciencia de su misión, que es fiel a Dios. ya que sabe que es por El que trabaja, no por agradar a los hombres. Ese es el "resto-fiel" que obtendrá la salvación. Y a partir del cual el Señor se servirá para llevarnos la salvación a todos. Gracias a esa "porción-resto fiel" que en medio de todos los problemas se ha mantenido en su fe.

También, hoy en medio de todas las infidelidades Dios se mantiene fiel y con los brazos abiertos, esperándonos con amor de padre, par llevar a cabo la transformación de la naturaleza en "cielos nuevo y tierra nueva" y es por esto que nuestra Iglesia que existe como pueblo de Dios es el pueblo neotestamentario de Dios fundado por Jesucristo y ordenado ministerialmente para fomentar el reino de Dios y la salvación a los hombres.

VII CONCLUSIONES

- 1.- Isaías es y será uno de los profetas más importantes de la historia, que supo vivir a plenitud el tiempo que le tocó y llevar el mensaje a Dios íntegro aun en medio de las adversidades y problemas de su época.
- 2.- Es un teólogo, el testigo más notable de una corriente de reflexión teológica: el Dios santo que lleva muy lejos sus ramificaciones en la Biblia.
- 3.- Sus experiencias religiosas son intuitivas, no exentas algunas veces de manifestaciones visionarias y de experiencias extáticas.
- 4.- Para Isaías la Salvación no sólo es dada a un pequeño "resto-fiel", aunque este resto-fiel es el signo visible que nos es dada a todos, es universal, pero ésta lleva consigo la fidelidad a Dios y a los hombres en Dios.
- 5.- La Iglesia, también, forma parte de ese resto del Pueblo de Dios; ya que la fe que se expresa en el bautismo y la eucaristía es el signo decisivo de la pertenencia a este pueblo.

BIBLIOGRAFÍA

- * CORDERO GARCÍA M., *Isaias en Gran Enciclopedia RIALP*, T 12, Ediciones RIALP, Madrid 1984.
- * *Biblia de Jerusalén*. Edición Besclee de Brouwer Española, Bilbao 1975.
- * BEAUCAMP Evode: *Los Profetas de Israel*. Edit. Verbo Divino, Estella (Navarra) 1988.
- * REVISTA ILUSTRADA: *La Biblia y su Mensaje*. Edit Propaganda Popular Católica, Madrid 1968.
- * ARTON, Angel, *La Iglesia de Cristo*. Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid 1977.
- * AUVRAV J.: *Introducción Crítica al Antiguo Testamento*. Sección Sagrada Escritura. Edit. HERDER Barcelona 1981.
- * RAYMOND E. BROWN, S.S. Y OTROS. *Comentario Bíblico San Jerónimo*. T.II Edit. Cristiandad, Huesca 44, Madrid, 1971.
- * WIENER, Claude. *El Segundo Isaias. El Profeta del Nuevo éxodo*, No. 20, Edit. Verbo Divino, España, 1982. Pág. 55.